

# САЕНТОЛОГИЯ

## СРАВНЕНИЕ С РЕЛИГИЯМИ ВОСТОКА И ЗАПАДА



ПЕР-АРНЕ БЕРГЛИ  
Профессор истории религии

Университет Стокгольма  
Стокгольм, Швеция

20 марта 1996



# САЕНТОЛОГИЯ

## СРАВНЕНИЕ С РЕЛИГИЯМИ ВОСТОКА И ЗАПАДА







20 марта 1996

# САЕНТОЛОГИЯ СРАВНЕНИЕ С РЕЛИГИЯМИ ВОСТОКА И ЗАПАДА

ПЕР-АРНЕ БЕРГЛИ  
Профессор истории религии

Университет Стокгольма  
Стокгольм, Швеция

Как специалист в области истории религии, я получил задание дать своё заключение о Церкви Саентологии. Настоящим я делаю следующее заявление:

Прежде всего, я бы хотел отметить, что свои исследования я главным образом посвящаю Буддизму и его ответвлениям, а также Тибетской религии. Тем не менее, в процессе моего образования и занятий в духовной семинарии мне приходилось заниматься общими вопросами истории религии. Приведённые ниже соображения основаны на моём анализе писания Церкви Саентологии и серии научных религиоведческих работ и дискуссий, посвящённых различным аспектам Церкви, таким как история возникновения доктрины Саентологии, а также её социологический и психологический аспекты.

Среди последних важнейших исследований в этой области я бы хотел выделить такие работы, как «Саентология» Брайана Рональда Уилсона, ведущего британского

социолога религии (1994 г.), «От терапии к религии» Дорты Рефсланда Кристенсена (1994 г.), а также статью Олафа Шонбека «Саентология и религия Индии» (издание Chaos № 25, 1994 г.). Кроме того, желая сформировать собственное представление о Церкви Саентологии, я посетил церковь, расположенную в Стокгольме, и пообщался, среди прочего, с её представителями.

Обычно Саентология рассматривается как представительница «новых религий». К «новым религиям», как правило, относят движения, сформировавшиеся на Западе в XX веке и появившиеся в Швеции в 60-х годах и позднее. Говоря «новая религия», мы имеем ввиду не только происхождение и истоки этой религии, но и подразумеваем, что эта «новая духовность» во многих отношениях отличается от прочих, более старых церквей, общин и течений в том, что касается религиозной концепции, церковных церемоний, методов миссионерской работы и привлечения новых членов. Возможно, классификация «новые религии» является отражением дистанцирующей оценки. Стремление «истолковать» возникновение и формирование новых религий, опираясь на социально-психологические исследования, преуменьшает функции новых религий, сводя их к социально-психологическому аспекту. Беспокойство по поводу «конкуренции» со стороны «новых религий» особенно заметно в ранних заявлениях авторов, принадлежавших к более старым и утвердившимся религиозным организациям, или тесно связанных с ними. Иногда такая оценка находит своё отражение в навешивании на новые религии ярлыка «секты» и заявлениях о том, что в основном они привлекают в свои ряды молодых людей, играя на их эмоциях, а затем стремятся удержать их, используя сомнительные авторитарные методы. Однако все религии, церкви и религиозные общины когда-то были «новыми», появившись на фоне более старых и традиционных религий. Поэтому такое соседство с более старыми религиями могло предполагать и миссионерскую работу, и прозелитизм, и чёткую организацию, и распространение религиозных убеждений.

Инициативность некоторых «новых религий», их сосредоточенность на актуальных жизненных проблемах здесь и сейчас, устройство, а также узконаправленная техническая терминология заставили представителей религиозных общин в основном христианского направления усомниться в религиозной принадлежности «новых религий». Однако дискуссия такого рода не представляет сегодня большого интереса и значения для историка религии.

Рассмотрим общепринятое определение религии, которое звучит следующим образом: «Религия — это убеждение в существовании сверхъестественного мира, которое, прежде всего, находит своё выражение в различных верованиях, подкреплённых ритуалами,

обрядами и эпическим изображением» (Оке Хульткранц, «Методы, используемые в сравнительных религиоведческих исследованиях», 1973 г., стр. 13). Если использовать это определение, то Церковь Саентологии совершенно очевидно относится к категории «религия». Кроме того, у историка религии нет никаких оснований располагать различные религии на шкале ценностей в зависимости от времени их возникновения.

Существует множество разных путей и подходов к исследованию религий. В этой связи представляется уместным использовать подход, отражающий разновидности, нюансы, а также степень полноты. В своих работах, посвящённых отдельным религиям, историк религии Ниниан Сمارт педантично организовал своё изложение в семи отдельных разделах, посвящённых специфическим аспектам, характерным для каждой из исследуемых религий. К этим аспектам относятся: ритуалы и практика, эмоции и религиозные переживания, мистицизм и сюжетная тема, философия и просвещение, этико-правовой аспект, социально-организационный аспект и, наконец, материально-эстетический аспект. Используя эту схему, можно попытаться выделить характерные особенности отдельно взятой религии таким образом, чтобы облегчить проведение сравнения с другими религиями и иных сравнительных исследований.

В задачу настоящей работы не входит описание истории Церкви Саентологии или обсуждение вопросов достоверности источников, с которыми сталкивается историк религии при проведении сравнительного анализа вклада, внесённого основателем Дианетики и Саентологии Л. Роном Хаббардом (1911 – 1986 гг.) на различных этапах разработки своего учения. Мы также не будем рассматривать эволюцию преобразования дианетической терапии в доктрину Церкви Саентологии. Отправным пунктом рассмотрения происхождения этой религии является описание религии, которое сама Церковь Саентологии находит характерным.

Итак, первым аспектом являются ритуалы и практика. Здесь мы находим индивидуальные духовные консультации, объединённые под общим названием *одитинг*, и саентологическое религиозное образование, которое называется *обучение*. Сюда также входят коллективные обряды, регулярные церковные службы, церемония бракосочетания, церемония наречения и похоронная церемония. Процедура одитинга и её структура непосредственно обусловлены представлениями Церкви о природе человека и его способностях духовного совершенствования, о чём разговор пойдёт ниже. В процессе одитинга, проходящего в обрядовой манере, человек достигает осознания своей духовной природы и понимания того, что препятствует его духовному совершенствованию. Разглядев эти препятствия, человек становится способным устранить их и двигаться дальше. В этом отношении эта духовная консультация имеет некоторое



сходство с терапевтической процедурой, а сама техника похожа на методы, используемые в некоторых формах Буддизма и Индуизма, которые также основаны на тесных взаимоотношениях учителя и ученика и связи между обрядовостью и интуицией.

Коллективные церковные церемонии в Саентологии сформированы под влиянием Христианства и не являются чем-то особенным для Запада. Тексты, сопровождающие церемонии, придают им соответствующую возвышенную окраску.

Второй аспект, связанный с переживаниями, постичь немного труднее. Судя по информации, полученной от активных членов Церкви и внешних наблюдателей, коллективные церемонии дают участникам возможность испытать чувство братства и любви. Индивидуальные консультации в Саентологии, точно так же, как и в других религиях, чреватые определёнными переживаниями, характерными для такой процедуры. Однако несомненно, что кроме этого они сопровождаются чувством облегчения и освобождения.

Третий аспект касается мистицизма и сюжетной темы. Этот аспект в Саентологии по большей части не представлен. Представляется, что краткая история Саентологии, а также практичный и почти технический подход мешают проявлению этого аспекта религии. Однако, изучив представленные мне материалы, я задался вопросом, а не содержит ли жизнеописание Л. Рона Хаббарда, в особенности касающееся ранних этапов его жизни, элементы агиографии, что представляло бы определённый интерес для продолжения настоящего исследования Саентологии в данном аспекте.

На четвёртом месте мы имеем философский и доктринальный аспект. Не представляется возможным в достаточной мере охватить обширную и довольно сложную философию Саентологии в рамках настоящей работы. Она представляет собой отчасти эзотерическую доктрину, согласно которой исчерпывающий смысл тех или иных явлений раскрывается постепенно, с использованием эзотерической терминологии, ряда языковых неологизмов и смысловых сдвигов. Можно сказать, что, несмотря на существование в Саентологии такого понятия, как «Верховное Существо», прочие религиозные понятия также играют немаловажную роль. Самым главным из них является представление о том, что человек является духовным существом. Сам человек, не его имя, тело или разум, называется *тэтан* (что означает «дух», «душа», «жизненная сила»). Этот термин происходит от слова *тэта*, которым символически обозначается мысль или дух. Тэтан является нематериальным существом и, в действительности, не является частью нашей физической вселенной. Считается, что тэтан пойман в физическую вселенную как в ловушку. Запутавшись в ней, он берёт себе человеческое тело в момент рождения.



Причиной тому являются предыдущие жизни тэтана и поступки, совершённые им в этих прошлых жизнях, которые уменьшают способность тэтана понимать и проникать в суть вещей. Цель одитинга — обнаружить эти препятствия и «следы» прошлого, понять их и, таким образом, заставить их исчезнуть. Таким образом, человек или, скорее, тэтан, постепенно поднимается от состояния расстроенного и раздражительного существа к новым уровням понимания и свободы.

Целью тэтана является достичь своего исходного состояния, в котором он подобен богу. Считается, что любой человек способен подняться до таких высот. Кроме того, Саентология полагает, что каждый человек в основе своей хороший и может достичь более высоких уровней духовности и постичь Верховное Существо.

Рассматривая Саентологию с этих позиций, мы обнаруживаем, что в Саентологии присутствует связанная и хорошо продуманная система теологии, антропологии и доктрины спасения. Что прежде всего поражает историка религии, так это немалое сходство этого учения с учениями некоторых религий и религиозных философий Индии. В них мы также обнаруживаем представление о том, что поступки человека влияют на его будущие жизни в том смысле, что человек может вновь испытать прошлые переживания, что повлияет на формирование его будущего. Совершая хорошие поступки, занимаясь медитацией и другими упражнениями, можно обнаружить моменты этих переживаний и устранить их, тем самым улучшив своё состояние или сделав возможным духовное развитие. В Индуистских системах верований считается, что сущностью всякого человеческого существа является дух или душа, иными словами, сам индивидуум. И чтобы вернуться в исходное состояние дух должен быть освобождён.

Эти процедуры, которые в Саентологии описываются зачастую с использованием технических терминов, соответствуют практикам духовного спасения в индийских религиях.

Как для Саентологии, так и для некоторых философских школ Индии характерно выстраивание учения в иерархической форме таким образом, что достижение определённого духовного уровня или состояния является необходимым условием для прохождения следующих уровней. В обеих традициях переход с уровня на уровень связан с совершением определённых действий.

Пятый аспект — этико-правовой. Поскольку в Саентологии считается, что человек в основе своей хороший, он может выбрать то, что является правильным и хорошим. В Кредо Церкви Саентологии выражена вера в то, что все люди имеют равные права, особое же значение придаётся правам человека. Конечно, пятый аспект в Саентологии

выражен более широко, несмотря на то, что саентологическая этика сосредоточена в основном вокруг человека как индивидуума. Например, различные организации Церкви Саентологии осуществляют деятельность по улучшению общества. Однако это не представляет большого интереса для историка религии.

Шестой аспект, социально-организационный, отражает социальную интеграцию религиозной общины и её принятие в обществе. Организация Церкви Саентологии напоминает организацию христианских церквей, т.е. она имеет иерархическую структуру духовенства и рядовых членов в качестве объединяющей силы. Прихожане занимаются определённой деятельностью, но поскольку религиозная практика Саентологии сосредоточена на отдельном человеке и его продвижении, не создаётся впечатления, что именно прихожане Церкви составляют основную социальную группу. Результаты имеющихся опросов свидетельствуют о том, что средний член Церкви младше среднего возраста и принадлежит к среднему классу. Кроме того, средний член не вступает в ряды организации под влиянием какого-либо «кризиса»; это же верно и для случаев, когда кто-то покидает Церковь. По имеющейся информации деятельность церкви финансируется за счёт пожертвований и взносов её членов.

И, наконец, седьмой аспект, материально-эстетический. Предназначение часовни для церковных служб, одеяние священников и религиозная символика довершает сходство Саентологии с христианской традицией Запада. Отличительной чертой Церкви Саентологии является наличие офиса основателя Церкви Л. Рона Хаббарда в каждой церкви. По-видимому, этот офис символизирует собой почтение и глубокое уважение, которое выражают последователи наследия, оставленному основателем.

В качестве вывода из этого краткого анализа различных аспектов Церкви Саентологии следует указать на большое сходство Саентологии с религией Востока в том, что касается представлений о природе человека и формирования религиозной доктрины. Устройство и церковные службы Церкви Саентологии имеют больше сходства с западной религиозной традицией и Христианством.

Кроме того, Саентология является религией в полном смысле слова, поэтому естественно было бы выразить мнение, что в обществе, которому не чужды принципы религиозной свободы, должны быть созданы необходимые условия для удовлетворения нужд последователей и членов этой религии.

ПЕР-АРНЕ БЕРГЛИ  
Стокгольм, Швеция  
20 марта 1996 года